

محسنِ وطن کے مستقبل نہ اوائے میں بہت اہم بیان

الحمد السديد في نفسي الاستعمال عن الصعود

٢٠٢٣

تأليف: طيف

محسنِ وطن کے مستقبل نہ اوائے میں بہت اہم بیان



Alahazrat Network

رسالہ ضعیفہ

الْبَجْدُ السَّيِّدُ فِي نَفْيِ الْاسْتِعْمَالِ عَنِ الصَّعِيدِ^{۳۵}

جنس زمین کے مستقل نہ ہونے میں بہت عمدہ بیان (ت)

سوال دوم^{۱۱۳}

جس طرح طہارت سے پانی مستقل ہو جاتا ہے کہ دوبارہ وضو کے قابل نہیں رہتا تم سے مٹی بھی یوں ہی مستقل ہو جاتی ہے یا نہیں یقیناً اتنا جتروا۔

الجواب

اقول وبالله التوفیق ہم اوپر بیان کر آئے کہ تراب یعنی جنس ارض دو قسم ہے حقیقی جس کا بیان رسالہ المعطر الصعید میں گزرا اور محلی کہ وہ باختر میں کہ بہت تھلیر جنس ارض سے مٹی کے لئے تراب محلی ضرور بالا جماع مستقل ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہر عضو پر بعد اتصال سے یہ شرط ہے جس کا بیان ابھی افادہ نوردیم میں گزرا اور اس کے ثمرات سے یہی حکم کہ وہ ترکیبیں جو مشایخ نے مستحسین رکھیں جن میں پھیل کے حصوں کو ذرات کے مختلف حصوں پر تقسیم فرمایا کہ ہر حصہ کا نئے حصہ سے مٹی ہو تا حتی الامکان تراب مستقل کے استعمال سے احتراز ہو کہ تقدم ذکرہ نے سابقہ ابحاثنا علی الوجہ السادس من وجوہ حد النیتم (جیسا کہ اس کا ذکر قرینات تیم میں سے چھٹی قرینت پر ہماری سابق بحث کے تحت گزرا۔ ت) یہاں یقیناً تراب مستقل سے یہی تراب محلی مراد ہے کہ یہ ضرور تیم حکم معصود کی ہیں اور تیم معصود میں تراب محلی ہی درکار تراب حقیقی کی اصل حاجت نہیں بلکہ مٹی ہو تو اس کے پھر اذینے بجا آدینے کا حکم ہے ایک دفعہ میں نہ چھوٹے تو حقیقی باری صاف ہو جلتے پھر انہوں نے یہ ترکیبیں عام افادہ میں فرمائی ہیں اگرچہ تیم دھلے ہوئے پتھر پر ہو۔ یہی تراب حقیقی وہ اصل مستقل نہیں ہوتی۔ جو ہرہ نیزہ میں ہے۔

التیم لایکسب القرب الاستعمال لہ تیم مٹی میں مستقل ہونے کی صفت نہیں پیدا کرتا۔ (ت)
طحاوی علی الدر المختار میں ہے: القرب لایوصف بالاستعمال (مٹی استعمال ہونے سے موصوف

نہیں ہوتی۔ (ت)

اقول فقیر کے نزدیک یہی تحقیق ہے اور اس پر متعدد روشن و لائق قائم و باللہ التوفیق۔
دلیل اول نصیحتی حکم یہاں مٹیاں دو ہیں، ایک تو وہ جس پر یا تمہارے وہ تو بلاشبہ مستعمل نہیں ہوتی جس پر اجماع گناہ مستحبہ نہیں۔

لو ان عبدہ فی غنیۃ ذوی الاحکام عن
 البرہان یا لا یصح المشیر الی قوت فی الغفلان
 مع انہ فی غایۃ الغرایۃ مروایۃ و السقوط
 درایۃ فیما اعلو و اللہ تعالیٰ اعلم۔
 اگر غنیہ ذوی الاحکام میں کو الزہری یا اس کی تعبیر
 لفظ "احص" سے نہ ہوتی کہ اس لفظ سے اختلاف
 میں کچھ قوت ہونے کا اشارہ ہوتا ہے یا جو ذکر جہاں
 تک مجھے علم ہے یہ خلافت روایت انسانی ضرب
 اور روایت بالکل ساقط ہے اور حدیث برقرار ہے (ت)

فتاویٰ امام قاضی خان،

اذ یتیم الرجل عن موضع یتیم عنہ
 غیر جانہ۔
 شبلیہ علی الزمعی،
 جب آدمی نے ایسی جگہ سے یم کیا جہاں سے کسی اور
 نے یم کیا تھا تو ر جائز ہے۔ (ت)

قال السراہدی لو یتیم جماعة بحجر واحد
 لو لیتۃ او امر من جانہ کبقیۃ الوضوء
 زاید نے کہا، اگر ایک جماعت نے ایک پتھر یا کچی
 اینٹ یا زمین سے یم کیا تو جائز ہے جیسے بقیۃ آب وضو
 (کلاس سے پھر کوئی دوسرا وضو کر سکتا ہے)۔ (ت)

محیط سرحدی و ہندی،

لو یتیم اثنان من مکات واحد جائز۔
 تاجرانہ و ملکیری،
 اگر دو نے ایک جگہ سے یم کیا، جائز ہے۔ (ت)

اذ یتیم امرأ من موضع واحد جائز۔
 اگر ایک ہی جگہ بار بار یم کیا تو جائز ہے۔ (ت)

۳۰/۱	مطبع زکشر کھنڑ	باب التیم	سہ فتاویٰ قاضی خان
۳۸/۱	مطبعة امیرہ دلاق مصر	-	سہ شبلیہ علی تمیین الحقائق
۳۱/۱	مطبع نورانی کتب خانہ پشاور	-	سہ فتاویٰ عالمگیری
۲۴۲/۱	ادارۃ القرآن کراچی	ذرع یمیا کو ذہر التیم	سہ الفقہ فی التاخرانیہ

درمناور

چانزیمو جماعة من محلل واحد

چوہرہ تیرہ

توتیمم من موضع وتیمم آخر بعد

منہ چانزیمو

فیر و علیہ

الاتیمم الرجل من موضع فتیمم آخر من

ذلك الموضع ايضا چانزیمو کما فی غیر ما کتاب

من الكتب المتبعة فی المذهب

یا محکمہ مسئلہ ہر ہے اور عبارات وافر

غیر ان الغنیۃ ابدت فیہ تشکیک ان هذا

علی قول من لم یجعل الغنیۃ من التیمم

ظاہر و اما علی قول من جعلها منه ففیہ

اشکالہ

اقول لا فرق علی القولین ولا اشکال

فی البین

اما اولاً فاما اعلناک فی البحث

الساہم المذکور ان الضرب المذوی یطهر

الکفین هو الصحیح فلا تمسحات بعد

فثبت استقاط الغرض بنفس الضرب و

ایک ہی جگہ سے ایک جماعت کا تیمم جائز ہے۔ (ت)

اگر کسی جگہ سے ایک آدمی نے تیمم کیا اور اس کے بعد

دوسرے نے اسی جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے۔ (ت)

جب آدمی نے ایک جگہ سے تیمم کیا پھر دوسرے نے بھی

اسی جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے جیسا کہ مذہب کی

کتب معتبرہ سے متعدد کتابوں میں موجود ہے۔ (ت)

بجز اس کے کہ فقہ میں اس پر ایک تشکیک کا اظہار

کیا ہے کہ تران لوگوں کے قول پر تو ہر ہے جنہوں نے

ضرب کو تیمم سے نہ قرار دیا لیکن جنہوں نے ضرب کو

تیمم سے قرار دیا ہے ان کے قول پر اس میں اشکال ہے کہ

اقول وہوں قول کا بنیاد پر کوئی فرق نہیں

نہی کوئی اشکال ہے۔

اولاً اس پہلے کہ ہم مذکورہ ساترین بحث میں

بنا چکے کہ ضرب منی سے دونوں ہتھیلیاں پاک ہوجاتی

ہیں یہی صحیح ہے۔ پھر بعد میں ان پر مسح نہ ہوگا

تو نفس ضرب سے استعاط فرض ثابت ہو گیا اگرچہ

۳۵/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب التیمم

لہ درمناور

۳۷/۱

مکتبہ امدادیہ طمان

"

لہ الجوہرۃ النیرۃ

ص ۱۶

مطبع عزیز محمد شیری بازار لاہور

"

لہ نیت المصلی

ص ۸۰

مطبع سبیل الہدیٰ لاہور

"

لہ غنیۃ المستمل

۷۱۹

ان لم يرتفع الحدث بعد لعدم تعجزيه
كما غسل به المحدث بعض اعضائه
وهذا لا يتخالف فيه القولان فان
ثبت به الاستعمال حصل على حكم
منهما الاشكال .

واما ثانياً فلات المحدث اذا دخل
رأسه الا ناء لا يصير الماء مستعملاً
كما في الخاتمة وكذا الخفق والجبية كما
في البحر والصحیح ان المسألة وفاقية كما
بين في الطرس المعدل والقيمة الانقى من
آخرها وما التيسيم الاستعمال لا يفيد الاستعمال
وبه نال الاشكال والله تعالى اعلم
بحقيقة الحال .

ابھی ہرٹ مرتفع نہ ہوا اس لیے کہ وہ ناقابل تقسیم ہے
جیسے اس صورت میں جب حدث نے پانی سے اپنے
بعض اعضاء پانی سے دھو لئے ہوں اور اس بات میں
کوئی دو مخالفت قول نہیں تو اگر اس سے استعمال
ثابت ہو تو دونوں ہی قول پر اشکال لازم آئے گا۔
ثانیاً اس لیے کہ حدث جب اپنا سر برقی میں
ڈالے تو پانی مستقل نہیں ہوتا جیسا کہ خاتیمہ میں ہے
یہی حکم حوزہ اور حنفی کا بھی ہے جیسا کہ تحریر میں ہے۔
اور صحیح یہ ہے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے جیسا کہ ہم نے
الطرس المعدل اور التیسیم الاثقی کے آخر
میں بیان کیا ہے۔ اور ہم مسیح ہی تو ہے تو مستقل
نہ بنائے گا اور اسی سے اشکال دور ہو گیا، اور
خاتیمہ پر تحقیق حال کو خوب جاننے والے ہوتے)

دوسری وہ مٹی کہ بعض صورتوں میں یا تھو کہ گنتی ہے یا اگر چھڑی گئی جیسا کہ مسنون ہے جب تو اس کے
مستقل ہونے کی کوئی وجہ نہیں کہ تھیلیاں نفسی ضرب سے پاک ہو گئیں یہ مٹی پاک تھیلیوں کو گنتی تو ان سے مل کر
مستقل ہو سکتی ہے نہ ان سے چھوٹ کر اور اگر نہ چھڑی گئی اور چہرہ و ہر دو دست کو گنتی تو اس وقت بھی مستقل نہ ہوگی
کہ مذہب صحیح میں استعمال کے لیے اتصال شرط ہے کما فی الطرس المعدل (جیسا کہ الطرس المعدل
میں گزرا۔ ت) تو اگر مستقل ہوتی تو چہرہ و ذراعین سے چھوٹ کر اور کتب مذہب میں نفس صریح ہے کہ وہ اُنس
وقت بھی مستقل نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر تھیم کسے والوں کے چہرہ و دست سے جھڑی ہوئی مٹیاں جیمہ کر لی جائیں
کہ قابل ضرب ہو جائیں اور کوئی اُن سے تھیم کرے جب بھی جائز ہے۔ درایہ شرح ہدایہ امام قوام الدین کا کہ
پھر تشبیہ علی شرح الکفر للزیلعی نیز بتایہ امام عینی میں ہے۔

مستقل مٹی سے تھیم ہارے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی
کا بھی ایک قول یہ ہے اور ان کے علاوہ مذہب میں جائز نہیں
اور مستقل وہ مٹی ہے جو عنق سے بھڑکے۔ (ت)

یجوز التیسیم بالمقرب المستعمل عندنا
وفي قول الشافعي وفي ظاهره مذهبه
لا يجوز والمستعمل ما نثر من العضو
له مشبيه على تعيين الحقائق باب التيمم

حاشیہ ملا مسیحا مصری علی الدر الختاری میں ہے :

التراب لا یوصف بالاحتمال ولو الذی
علق بیدہ حتی لو تجمیع ما علق بایدی
المتجمین یجوز علیہ التیمم۔
مٹی مستعمل ہونے سے موصوف نہیں ہوتی اگرچہ وہی
مٹی ہو جو ہاتھوں میں لگی ہوئی ہے یہاں تک کہ اگر
چند تجمیع کرنے والوں کے ہاتھوں پر لگی ہوئی مٹی اکٹھی
ہو جائے تو اس پر تجمیع جائز ہے۔ (۱ ت)

تو ثابت ہوا کہ جنب ارض کسی طرح مستعمل نہیں ہوتی۔

نفس اجل امام اجل شمس الائمہ علوانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی کہ تجمیع میں جو منہ اور ہاتھوں
پر مس کیا جاتا ہے یہاں کوئی چیز ایسی نہیں کہ مستعمل ہو جائے۔ فتح القدر میں ہے :

واختیار شمس الائمۃ ان المنع فی حد
الاصبع والاشنین غیر مطلق یا استعمال
البیۃ ہد لیل انہ لو مسح باصبعہ او اصبعین
فی التیمم لا یجوز مع حد من شئ یمیز
مستعملاً خصوصاً اذا تيمم علی العجور
الصلۃ اھ وقد ذکرنا وجہ ہذا الخصوص
اخر سالتنا الطرس المعدل۔
اور شمس الائمہ نے یہ اختیار کیا ہے کہ ایک انگلیوں
کے پھیلانے کی ممانعت اس وجہ سے نہیں کہ تری
استعمال ہوگی اس دلیل سے کہ اگر تجمیع میں ایک دو
انگلی سے مسح تو کبھی ناجائز ہے جبکہ یہاں
کوئی ایسی چیز نہیں جو مستعمل ہو خصوصاً جب پچکنے
ٹھوس پتھر پر تجمیع ہو اھ۔ اس خصوص کی وجہ ہم نے اپنے
رسالہ الطرس المعدل کے آخر میں بیان کی ہے (۲ ت)

دلیل دوم نفوس مرکبہ پر آخر فتح القدر میں ہے :

هل يأخذ التراب حکم الاحتمال فی
المخلصة وغيرھا لیتیمم جنب ادخالن
من مکات فوضہم آخریدہ علی
ذلک المکات فیتیمم اجسداً و
المستعمل هو التراب الذی استعمال
فی الوجه والذراعین اھ وهو یغید
سائط طحاوی علی الدر الختاری

کیا مٹی پر بھی مستعمل ہونے کا حکم لگتا ہے؟ —
خلاصہ وغیرہ میں ہے کہ اگر جنب یا حائض نے
کسی جگہ سے تجمیع کیا پھر دوسرے نے اسی جگہ
ہاتھ رکھ کر تجمیع کیا تو کافی ہوگا۔ اور مستعمل وہ مٹی ہے
جو چہرے اور گلاؤں میں استعمال ہوتی اھ۔ —
اس عبارت سے مٹی کے مستعمل ہونے کا

مطبوع دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۳۲

مطبوعہ قادیان رضویہ سکھر ۱/ ۱۶

۱۳۰/۱

باب التیمم

مسح الرأس

باب التیمم

سکھ فتح القدر

سکھ فتح القدر

تصور استھالہ کو نہ بان یسمہ الذراعین
بالضمیرۃ التي یسم بہا وجہہ لیس غیرہ۔
تصور ملتا ہے اور یہ کہ اس کا مستعمل ہونا پس یہ ہے کہ
جس ضرب سے چہرے کا مسح کیا ہے اسی سے کلائیوں
کا مسح کرے (د۔ت)

بکر الرائق میں ہے،

فی المحيط والبدن لویسمہ اثنتان من مکان
واحد جائز لانہ لہ یصور مستصلاً لان التیمم
انما یأدی بما الترقی بیدہ لا بما فطر
کالماء الغافل فی الاثنا بعد وضوء الاول
اخر وهو یغید تصور استعمالہ وقصورہ
علی صورت واحدۃ وہی ان یسمہ الذراعین
بالضمیرۃ التي یسم بہا وجہہ لیس
غیرہ۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے مستعمل ہونے کا
ایک ہی صورت میں محدود ہے اور وہ صرف یہی ہے
کہ کلائیوں کا مسح اسی ضرب سے کرے جس سے چہرے
کا مسح کیا ہے (دوسری ضرب سے نہیں۔ د۔ت)

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے،

قال فی الفتح هذا یغید تصور استعمالہ
وهو مقصور علی صورت واحدۃ وهو
ان یسمہ الذراعین بالضمیرۃ التي
یسم بہا وجہہ لا غیرہ۔

فتح القدیر میں فرمایا، اس سے اس کے مستعمل ہونے کا
تصور ملتا ہے اور یہ کہ وہ ایک ہی صورت میں محدود
ہے وہ یہ کہ کلائیوں کا اسی ضرب سے مسح کرے جس
سے چہرے کا مسح کیا ہے (دوسری ضرب سے۔ د۔ت)

محکم نقلاً عن سائرہ لغائد تین اظہار تقریرہ
ودفع ایراد الصلاۃ ش عندکامیاتی ۱۲ امتہ
غفرلہ (م)

ہم نے ان کی عبارت دو دفعہ دون کے تحت نقل کی،
(۱) ان کی تقریر کا اظہار (۲) اور اس پر ملاحظہ فرمائیے کہ
اعراض کا دفعیہ جیسا کہ عنقریب آئے گا (۱۲ امتہ دفعہ د۔ت)

۱۳۰/۱	نور درغوبہ سکھر	باب التیمم	ملہ فتح القدیر
۱۳۷/۱	مطبع ایچ ایم سعید کچی کراچی	"	ملہ البحر الرائق
۶۹ ص	مطبع الادبیت بولاق مصر	"	ملہ طحاوی علی مراقی الفلاح

کیسی صریح تصریح ہے کہ مستعمل جو نام صرف تراب بجلی کے لیے ہے کہ ایک ضرب سے دو غفر کا مسح نہیں ہو سکتا اور یہ کہ اس کے سوا کوئی صورت تراب کے مستعمل ہونے کی نہیں۔

دلیل سوم نصوص عامہ ائمہ و علمائے قدیم و حدیث و متون و شروح و فتاویٰ اقوال بحر سے پہلے تمام ائمہ و علمائے جملہ کتب مذہب میں عجم کے لیے صعیبہ طاہرہ کی قید لگائی جس سے ثابت و روشن کہ عجم کے لیے جنس ارض کی صفت طہارت و رکاء تو لازم کہ ہر صعیبہ طاہرہ مطلقاً مطہر ہے کہ اگر ایسا نہ ہوتا اور جنس ارض بھی پانی کی طرح کہیں طاہر غیر مطہر بھی ہوتی تو واجب تھا کہ مطہر کی شرط لگاتے صرف طاہر پر اکتفا صحیح نہ ہوتا مگر وہ اسی پر اطلاق فرماتے ہوئے ہیں تو صراحتاً بتا رہے ہیں کہ مٹی مستعمل نہیں ہوتی قدمی متفقہ الفقہاء پر آئے و قایہ نقایہ عندہ وائل کثر مکرر اصلاحات طہنی نور الایضاح میں کہ سب متون معتبرہ مذہب میں یہی لفظ طاہر یا طہارت کہا اور شرارح نے اسے مقرر رکھا۔ فقہ میں ہے۔

یتقسم بصعیبہ طاہرہ (پاک صعیبہ سے عجم کہے۔ ت)

و قایہ و نقایہ و وانی و غیرہ اصلاحات میں ہے، علی صکل طاہر من جنس الارض (جنس زمیں

سے ہر پاک پر۔ ت)

کثر و زیور میں ہے، و بطاہر من جنس الارض (جنس زمیں کے کسی پاک پر۔ ت)

فتی الاکبر میں ہے، شرطہ طہارۃ الصعیبہ (اس کی شرط یہ ہے کہ صعیبہ پاک ہو۔ ت)

بدائع میں ہے، و منها ان یكون التراب طاهرًا (اور اس میں سے یہ ہے کہ مٹی پاک ہو۔ ت)

بدائع میں ہے، لان الطیب اس ید بہ الطاهر فی النعل (اس لیے کہ نعل میں وارد شدہ طیب سے

مراد پاک ہے۔ ت)

تبیین میں ہے، صعیبہ اطیبا ای طاهرًا (طیب صعیبہ یعنی پاک۔ ت) اُس میں نیز عنایہ و دخیلہ

۱۱ ص	مطبوعہ مجتہدانی کراچی	باب التیمم	۱۱ ص
۹۸/۱	مطبوعہ المکتبۃ الرشیدیہ دہلی	"	۹۸/۱
۱۴ ص	ایچ ایم صعیبہ کراچی	"	۱۴ ص
۳۹/۱	مطبوعہ احیاء التراث العربیہ بیروت	باب التیمم	۳۹/۱
۵۳/۱	ایچ ایم صعیبہ کراچی	باب التیمم	۵۳/۱
۳۶/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	باب التیمم	۳۶/۱
۳۸/۱	المطبوعۃ الامیریہ بولاق مصر	"	۳۸/۱

غنیہ میں ہے، الطاهر مراد بالاجتماع (پاک) بالاجتماع مراد ہے۔ (ت)

بدائع میں ہے، معنی الطہارۃ ہمار مراد بالاجتماع حق لایجوز التیمم بالصعید
الغنیہ (معنی طہارت بالاجتماع مراد ہے یہاں تک کہ غیر صعید سے تیمم جائز نہیں۔ (ت)

مجمع الانہر میں ہے، الطیب ہذا کہ معنی الطاهر بدلالة قوله تعالى ولكن يريد ليطهركم
(طیب یہاں پاک کے معنی میں ہے جس پر یہ ارشاد باری تعالیٰ دلالت کر رہا ہے، اور لیکن وہ چاہتا ہے کہ تمہیں پاک
کر دے۔ (ت)

نہایہ و عنایہ عامہ شروع ہوا ہے، التیمم المقصد الی الصعید الطاهر للتطہیر (تیمم
لا منی تطہیر کے لیے پاک صعید کا قصد کرنا ہے)

جواہر اخلاطی میں ہے، قصد مخصوص الی طہر من جنس الارض (جنس زمین کے کسی پاک
کی جانب مخصوص قصد۔ (ت)

محکم علی الاطلاق و بکرات فی غنیہ ذی الاحکام کی جہاتیں تعریف چاروں میں گزری کہ الحق انہ اسم
لوجه الوجه و الیدیت عن الصعید الطاهر (حق یہ ہے کہ وہ پاک صعید سے چہرے اور ہاتھوں کے
مسح کا نام ہے۔ (ت)

عقود ابن کمال پاشا مجمع الانہر کی جہات تعریف پنجم میں گزری، و هو طہارۃ حاصلۃ باستعمال
الصعید الطاهر (وہ ایسی طہارت ہے جو پاک صعید کے استعمال سے حاصل ہو۔ (ت) بالحدیث جہات
قدیمہ حدیث مجمع علیہا چلی آئی سب میں پہلے فاضل ابن وہبان نے اپنے منظوم میں لفظ مطہر لکھ کر حدیث قال، و
و عذرک شرط خبرستان و نیتہ
و الاسلام و الصعید المطہر نیت اسلام، مسح اور پاک کرنے والی صعید۔ (ت)

۳۹/۱	الطہرۃ الامیرہ بلاق مصر	باب التیمم	۳۹/۱
۵۳/۱	ایک ایم صعید کچی کراچی	و انبیان ما تیمم	۵۳/۱
۳۹/۱	ملیع دار اجار التراث العربی بیروت	باب التیمم	۳۹/۱
۱۰۶/۱	فریر رضویہ سکھر		۱۰۶/۱
۱۱/۱	فصل فی التیمم		۱۱/۱
۲۸/۱	ملعبہ کمال الکاسنیہ فی دار السعاده مصر	باب التیمم	۲۸/۱
۳۴/۱	ملیع دار اجار التراث العربی بیروت		۳۴/۱

اقول جس ارض میں طاهر و مطہر متکثر ہیں اور کافیہ طاهر و جود غل تاسیس قوافی غیر موسسہ میں نہ آسکتا لہذا اصطلاحاً جو ملاء صاحب بحر نے یہ تدقیق نکالی کہ طاهر سے مطہر لائی ہے اور عبارت بحر پر کوئی عبارت جملہ اندر ہے اعتراض فرمایا جس کا بیان صدر کتاب میں گزر چکا ہے کہ انہیں بحر محقق نے باتباع تحقیق علی الاطلاق تصریح فرمائی کہ تیمم مع طاهر سے صحیح ہے کما تقدم فی الوجه الرابع (جیسا کہ تعلیف چہارم میں گزرا۔ ت) جس سے ظاہر کہ گزرا مکرر وہ اعتراض محض ایک پوشش قلم تھا پھر بھی ان کے تلیذ شیخ الاسلام غزی نے تخریر اور حقیق مقلد نے دو رفتار اور ازہری و غامدی و طحاوی و ثانی ان قریب العدد متاخرین علماء نے اس میں ان کا اتباع کیا۔

بل وقم المیل الی نحوہ للصلاۃ الشریعۃ فی شرح الوہابیۃ الا قال تحت البیت الذکور اشتمل البیت علی شرائط التیمم وحی ست السادسة المعید الطہوس وهو الذی لہ تعہبہ نجاسة والامر ض اذا اصابہا نجاسة وذهب اثرہا لم یجز التیمم عنہا المرجع الاقوال وتعہبہ الصلاۃ علیہا۔

بلکہ ایسے ہی معنی کی طرف تشریح وہابیہ میں ملاء شریعی لائی کا بھی میلان ہو گیا ہے۔ انہوں نے مذکورہ شعر کے تحت فرمایا ہے یہ شعر تم کی شرطوں پر مستعمل ہے اور یہ چھ ہیں۔ پچھٹی شرط صید طہور اور یہ وہ ہے جسے کوئی نجاست نہ لگی ہو، ان میں پر جب کوئی نجاست نہ لگ جائے اور اس کا اثر جاتا رہے تو رابع تری قول میں اس سے تیمم جائز نہیں اور نماز اس پر درست ہو گئی،

پھر ان حضرات نے بھی اس کی وہ ہر نہ بتائی کہ تراب مستعمل سے احتراز ہے بلکہ اس زمین سے احتراز جسے نجاست پہنچی اور خشک ہو کر رہے اثر ہو گئی وقد تقدمت عبارة البحر والدرد والیاقوت انما تبعوها (البحر الرائق) اور درمناز کی جہاتیں گزر چکیں باقی حضرات نے انہی کی پیروی کی ہے۔ ت) محققین نے یہ احتراز خود نفس لفظ طاهر سے ثابت فرمایا انام ملکہ العلماء کلام اور اس کی تحقیق تام آور یہ کہ یہی عامہ شراح دایہ کا مسلک عام آور بھی باقرار صاحب بحر جمہور اکابر کا مفاد کلام آور ہو کہ اس میں بحث نا تمام اور اس کے جہات مرض مرام یہ سب کچھ مکرر سے ایضاً اصلاح میں ہے۔

علہ یعنی کتاب حسن التیمم ۱۱۔

علہ یعنی صدر کتاب حسن التیمم میں ۱۲۔

لے شرح الوہابیۃ الصلاۃ الشریعۃ۔

ایسی جگہ تیم جائز نہیں جس میں نجاست رہی ہو اور اس کا اثر زائل ہو گیا ہو یا جو دیگر اس میں نماز جائز ہے اس لیے کہ وہ جو نجاست کے اجزاء سے خالی نہ ہوگی اور نجاست اگرچہ کم ہو مگر طیب و پاک کے منافی ہے۔ (ت)

ظاہر سے مراد ظاہر کا اعلیٰ تا کہ وہ زمیں خاصہ ہو جائے جسے نجاست لگی ہو۔ (ت)

پاک و پاکیزہ سے اویہ وہ ہے جس پر کوئی نجاست ذلتی ہو اگرچہ ایسی نجاست جو اثر کے ختم ہونے سے زائل ہو گئی ہو۔ (ت)

تبیینہ جلیل : اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) یہ دلائل ظاہر و باہر کہ ہم نے تقریر کے انیس کے ضمن میں وہ مستبہات سن ہوئے کہ دو مسئلوں کی تقریر و دلیل ہیں کلمات حدیث سے گزرتے۔

پہلا مسئلہ تیم کی ترکیب جس کی یوں یوں کہہ تاکہ حق الامکان استعمال مستعمل سے بچے جس کا بیان دلیل میں گزارا اگرچہ ثواب کلی کا ذکر ہے وہ بیشک مستعمل ہوتی ہے۔ فلا مرشائی نے سزا الخانی میں اس کی وہ سری طرح تاویل چاہی کہ استعمال سے مراد استعمال صوری ہے۔

وہو یستعملہ لا یہم ذکرہ ابعدا ما یعین الاستعمال الحقیقی قال فی البحر بعد ذکر صفة التیمم هو الاحوط لان فیہ احترازا عن استعمال المستعمل بالقدار یہ تاویل راست نہ آئی اس لیے کہ ان حضرات نے اس کے بعد وہ ذکر کیا ہے جس سے استعمال حقیقی کی تعیین ہو جاتی ہے۔ جو میں تیم کا طریقہ بتانے کے بعد لکھا ہے، وہی احوط ہے اس لیے

لا یجوز علی مکان فیہ نجاسة وقد ترال اثرہا ما نہ تجوز الصلاة فیہ لانه لا یخلو من اجزاء النجاسة وعلی ان قلت تنافی وحبب الطیب۔

شرح النہایہ برہندی میں ہے،

المراد بالظاهر الطاهر الکامل لتخرج امرض اصابتها نجاسة۔

نور الایضاح ومارقی الفلاح میں ہے،

(بطاهر) طیب و هو الذی لو تمسہ نجاسة ولو شئت ہذہ اب اثرہا۔

سہ ایضاح الاملاح

سہ شرح النہایہ للبرہندی فصل فی التیمم مطبوعہ ڈکٹر کفایت ۴۰/۱
سہ مرقی الفلاح باب التیمم مطبع الانزہریۃ المصریۃ مصر ۶۸

المسكن فان التراب الذي على يدي يهيم
مستعملا بالمسح حتى لو ضرب يديه مرة
ومسح بهما وجهه ودر اعيه لا يجوز له
ومثله في الحلية ومجسم الانهر وغيرهما
وهو بمنتهى ما خود من البدائع.

قال في المسحة قوله يهيم مستعلا
بالمسح فيه نظر لانه ان استعمل باول
الموضع يلزم ان لا يجوز في باقي العفوس
ولا يستعمل باول الموضع كالماء ولا يلزم ما
ذكره وهو كذا في نوين، ما قاله العارف
في شرح هدية ابن العماد عن جامع
الفتاوى وقيل يمسح بجميعه، وكف
الاصابة كالترايب لا يهيم مستعلا
في محله كالماء، ولذا عبر بعضهم
في هذه الكيفية بقوله ولا حن اشارة
الى تجوز خلافة الله.

عنه اقول تجوز الخلاف مصرح به في الذخيرة
والبرانية والحلية والغنية وغيرهما
فلا حاجة الى التمسك فيه بالشرح ۱۲ منه (مكرر)

کراس میں بقدر ممکن مستعمل کے استعمال سے احتراز ہے اس لئے
کہ یا تو ہر جوتی ہے وہ مسح سے مستعمل ہو جاتی ہے یہاں
کہ اگر اپنے دونوں ہاتھ ایک یا دونوں سے چہرے
اور کلائیوں کا مسح کر لیا تو جائز نہیں "اھ۔ اسی کے مثل
حیل اور مجمع الانهر وغیرہ میں ہے اور یہ پورا کلام بذات
سے ماخوذ ہے۔ (دست)

مؤخر الخیاتی میں ہے ان کلام مسح سے
مستعمل ہو جاتی ہے "عمل نظر ہے اس لیے کہ اگر
پہلی بار رکھنے ہی سے مستعمل ہو تو لازم آئے گا کہ
باقی مضمین کافی نہ ہو اور اگر اول وضع سے مستعمل
نہ ہو جیسے باقی تو وہ لازم نہ آئیگا جو انہوں نے
ذکر کیا۔ اور ایسا ہی ہے۔ اسی کی تائید اس سے
برتن سبب معرفت نے پریر ابن العار
کی شرح میں جامع الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے
فرمایا ہے کہ ایہ پوری بتسل اور انگلیوں سے مسح
کرے گا اس لیے کہ مٹی اپنے عمل میں مستعمل نہیں ہوتی
جیسے پانی اھ۔ اسی لیے بعض حضرات نے اس طریقہ
کو احسن و بہتر سے تعبیر کیا ہے تاکہ اس کے خلاف کے جواز کی طرف اشارہ ہو اھ۔ (دست)

اقول مشرک خلافت کے جواز کی ذخیرہ، برازید، علیہ،
تقیہ وغیرہ میں صراحت موجود ہے تو اس بارہ
میں اشارہ سے تشکیک کی کوئی ضرورت نہیں (دست)

لہ الجوارات باب التیم
مؤخر الخیاتی مع البحر
صلیہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۶/۱
" " " " " " ۱۳۶/۱

اقول هذا يعمد الله تعالى ما قد
 جعنا اليه ، وقد مننا حقيقة بما لا من يد
 عليه ، و ان الا حقا تر الذي اراده الصمد
 غير ميسور ولا مقدور ، بل احسنه الصمد
 لا محل لها لا نه ان همار مستعمل
 يعجز والا فالتكليف لا يحسن لكونه اشتقا
 بما لا يبعدى - كخاتمة هي ذكوة كذا مستعمل بول
قال الا ان يقول المراد انه يصير
 مستعملا موصوفا لا حقيقة ۵ -

اقول بل هو مستعمل موصوفا و
 حقيقة الا ترى الى تسمي القيسم في البدن
 وكثير من الكتب انه استعمال الصعيد في
 عضون مخصوصين وفي التبيين والجمهرة
 استعمال جزء من الارض وفي التوسير
 استعماله بصرة مخصوصة وفي الايضاح
 طهارة حاصلة باستعمال الصعيد ، قد
قال العلامة مث الاستعمال هو التسمي
 المخصوص كما تقدم كل ذلك في التصريفات
 فلا شك ان التراب يستعمل في العضون
 كانه في الاعضاء انما الكلام في انه هل
 يسلب بذلك وصف الطهوية ام لا
 لسم المقول الدواية والبنائية يعجزان التسمي
 بالتراب المستعمل عندنا فقط

اقول یہ بکدام اللہ تعالیٰ وہی سے جس وقت ہم
 نازل ہوئے اور جس کی تحقیق ہم سے پہلے اس حد تک
 کر دی ہے جس پر اضافہ کی گنجائش نہیں اور ہم نے یہ
 بھی بتایا کہ یہ حضرات اعلاہم جو احراز چاہتے ہیں وہ
 میسر نہیں اور بقدر بھی نہیں ملے اس طریقہ کے احسن طریقہ کا بھی کوئی
 موقع نہیں اس لیے کہ وہ مٹی اگر مستعمل ہو گئی تو آگے
 چلے جائے اور یہی چیز نہیں کہ یہ عائدہ امر میں مشغول ہے۔
 علامہ شامی نے فرمایا وہ طور کیا ہے کہ مراد
 یہ ہے کہ وہ عورت مستعمل ہے حقیقت نہیں ہو۔ (ت)
اقول ، بکدوہ عورت بھی مستعمل ہے حقیقت بھی۔
 بدائع اور دوسری بہت سی کتابوں میں تیمم کی تعریف پر
 نظر کیجئے ، دوسرے عضووں میں استعمال صعيد کا
 نام ہے ، تبیین اور جوہر میں ہے ، زمین کے کسی
 جزو کا استعمال — توڑ میں ہے ، اس کا ایک
 مخصوص طہر پر استعمال — ایسا ہی ہے ، وہ
 طہارت جو صعيد کے استعمال سے حاصل ہو — خود
 علامہ شامی فرماتے ہیں : استعمال ہی مع مخصوص ہے ،
 جیسا کہ پر ساری باتیں تعریفات میں گزر چکی ہیں۔
 تو اسی میں شک نہیں کہ دونوں عضووں میں مٹی استعمال
 ہوتی ہے جیسے پانی اعضا میں استعمال ہوتا ہے۔
 کلام صرف اس میں ہے کہ کیا اس استعمال سے طہریت
 کی صفت طلب ہوتی ہے یا نہیں ؟ — درایہ و بنایہ
 کے الفاظ میں کہنے کے ہمارے نزدیک استعمال مٹی سے تیمم جائز ہے۔

طہر مخرج الحق مع الجموع باب التیمم مطبع دیپاک سید گنجی کراچی ۱۳۶/۱
 منہ البنية شرع البداية مطبع الادارية مكة المكرمة ۱۳۶۲/۱

انہوں نے مستعمل بھی کہا اور اسے ظہور بھی باقی رکھا۔
ہاں پانی میں مستعمل سے کیا تو مراد ہوتا ہے جس کی
ظہوریت سلب ہو چکی ہو۔ یہ مستعمل پانی کی یہی
قسم ہے جسے لکھنوی اور اس وقت حاسنہ برادری کی سورۃ
مستعمل الظہور ہی ہوتی ہے۔ یہ تین ہیں۔ اور میں کا
کوئی خاصہ نہر نہیں آتا۔ (دست)

مقام شامی فرماتے ہیں: لیکن فرق ظاہر ہے
اس میں اور ان کے اس قول میں کہ یہیں تک کہ
اگر اپنے دونوں ہاتھوں کو ایک پار مارا اور ان سے پھرے
اور کلہاڑیوں کا مسح کر لیا تو ہاتھ نہیں آتا بلکہ وہ (دست)

اقول: اللہ آپ پر رحمت فرمائے اور آپ
کی برکت سے ہم درجہ رحمت فرمائے۔ یہ صلب تراب
تحقیقی و تراب محکی کے درمیان فرق نہ کرنے کا وہ ہے
آپ کو پیش چڑھا۔ تراب محکی سے ظہوریت حقیقتہ
سلب ہو جاتی ہے اور وہی یہاں قطعاً مراد ہے تو
نہ کسی تاویل کی ضرورت ہے نہ کوئی مٹل لازم رہا ہے۔
ملاحظہ اس کے کہ یہ ان کے لیے مفید نہ ہو کہ
مٹی جب تک ایک عضو نہیں رہے بالجماع مستعمل
نہیں ہوتی ورنہ ہر عضو کے لیے متعدد طریق ہیں واجب
ہوں اور بلا اختلاف ایسا ہرگز نہیں بلکہ اس کی

کراہت پر اجماع ہے۔ بالجماعیہ علم میں اس امتیاز کی کوئی ایسی وجہ نہیں جس سے قلب کو نشاط حاصل ہو۔ دست
اگر یہ اعتراف ہے کہ اسی طرح کا کلام
اس پر بھی لازم آئے گا جو سر، دونوں کان، اور

سبیا، مستعمل و ایقیا، ظہور و القیم مراد
فی النماء بالمستعمل المصلوب الظہوریۃ
کما ینہ کہ کہ فان اسیدہا ہذا اکانت
الحاصل انہ ہذا التراب یصیر مسویۃ الظہوریت
صوریۃ لا حقیقۃ و ہذا لا یجوز رجوع الخ
طائلی۔

قال ولیکی انصرف صاھر میں ہد
و بین قولہ حتی لو ضرب یدہ عسک الخ
تأصل آخر۔

اقول علی حکمہ اللہ و رحمنا بیکم
انما عرض لکم ہذا لعدم الفرق بین الیہ
الحقیقی و الحکمی الذہنی یصیر مسویۃ
ظہوریۃ حقیقۃ و هو المراد ہب قطعاً
فلا تاویل ولا حلف غیر انہ لا یجد یہو
لانہ ما دام فی عضو واحد لا یجوز مستعملاً
بالاجماع و الاوجب لکل عضو ضربات و
ہو مختلف بلا نزاع و بل علی کراہتہ
اجماع و بالجملة لم اعمل لہذا الاحتیاط
و حیث یحصل بہ لقلب نشاط و

کراہت پر اجماع ہے۔ بالجماعیہ علم میں اس امتیاز کی کوئی ایسی وجہ نہیں جس سے قلب کو نشاط حاصل ہو۔ دست
فانقلت یدہم مثل ذلک الخ
ما استحسنوا فی حلفہ مسح الرأس و الاذنی

و السبعة كما ذكره في الخلاصة والعاصية و
المنية وفي الحلية عن الزاهد عن اليعقوب
المحيط وفي النهر وغيرهما من الاسفار الغر
وقال في الحلية ثلثا دها غير واحد من
الساخرين من غير تعقب آه و هذا لفظ الخلاصة
ستيفاب الرأس ستة وكيفيته ان يسجد
كفيه واصابع يديه ولفظ بطون ثلثة
اصابع من كل كف على مقدم الرأس و
يعزل النباهيتين والابهامين ويحافظ
الانكبين ويحرفهما الى مؤخر الرأس ثم يسجد
اعودين ، انكبين ، ويسجد ظاهر الاذنين
بباطن الابهامين وباطن الاذنين سااط
اب يمين حتى يصيرها مستقيمة ثم يصير
مستقيمة ثم تراء السالياين والنهر ويسجد
سبعته بظاهر اليدين وتراء غير الخلاصة
والمنية هكذا روت عائشة رضي الله
تعالى عنها يسجد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اهل قال في الحلية الله تعالى
اعلوه نعم ما اشتملت عليه الكيفية
المن كورة من اية يسجد ظاهر اذ يمينه
بباطن ابهاميه وباطن اذنيه بباطن
مسحوقيه هو السنة في صحيحها كما تقدم

سنة عليه

سنة خلاصة السنوي الفصل الرابع في المسح
سنة العناية مع فتح القدير سنن الوضوء

مخزون پر مسح کے طریقہ میں علما نے عمدہ قرار دیا ہے جیسا
کہ اسے خلاصہ ، عنایہ فیہ میں اور حلیہ میں زائد ہے
وہ بحر محیط سے اور نہرو غیر مذکور میں ذکر کیا ہے۔
اور حلیہ میں لکھا ہے اس طریقہ پر مسافرین میں سے متعدد
حضرات کا بغیر کسی تنقید کے قرار ہوا ہے۔ خلاصہ
کے اصناف یہ ہیں: سر کا استیجاب سنت ہے اور اس کا
طریقہ یہ ہے کہ اپنی ہتھیلیاں اور دونوں ہاتھوں کی انگلیں
ترک کرے اور ہر ہتھیلی کی تین انگلیوں کا پیٹ، سر کے اگلے
حصہ پر رکھے اور شہادت کی انگلیوں اور انگلیوں کو
انگلی کے رقبہ اور ہتھیلیوں کو بھی مدار رکھے اور انگلیوں
کو سر کے کچھ حصہ تک کھینچ لئے پھر دونوں کو دھڑوں کا
ہتھیلیوں سے مس کرے اور کانوں کے اوپری حصہ
کا ٹوکڑوں کے پیٹ سے اور کانوں کے اندر دانی حصہ
کا شہادت کی انگلیوں کے پیٹ سے مس کرے تاکہ
اس کا مس ایسی تری سے ہو جو مستقل نہ ہو تو —
اس پر فرمایا، غیر اور نہر سے یہ اضافہ کیا، اور گردن کا
ہاتھوں کے اوپری حصہ سے مس کرے — خلاصہ
غیر کے علاوہ نے یہ بھی لکھا، اسی طرح حضرت عائشہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا مس بیان کیا کہ — حلیہ میں فرمایا، اللہ تعالیٰ اسے
خوب پانے والا ہے۔ ہاں مذکورہ طریقہ جس امر پر
مشتمل ہے یعنی یہ کہ اپنے کانوں کے اوپری حصہ کا ٹوکڑوں

مطبع ڈکشنری گفتو ۲۹/۱
مطبع نوید رضویہ سکھر ۲۹/۱

فی حدیث عمر بن شعیب واخرجه ابن
ماجة فی فیہ بسند صحیح عن ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم بمعنا ۱۱۔

کچھ ہٹ سے اور کافوں کے اندر دینی عقدا کا شہادت کی
انچلوں کے کچھ ہٹ سے مس کرے یہی ن دونوں کے
مس میں مستون ہے جیسا کہ عمر بن شعیب کی حدیث
میں گزرا اور ابن ماجہ نے بھی بسند صحیح اسے حضرت
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی
کے معنی میں روایت کیا (۱۱۔) (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔) ہرگز نہیں

وہاں پر قری ہے جو چھلانے سے ختم ہو جاتی ہے تو وہاں
مقصود یہ ہے کہ وہ قری محض نہ رہے تاکہ سنے پانی کی
ضرورت نہ ہو۔ فتح القدیر میں ہے آپ جو مردی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کافوں کے لئے
نیا پانی لیا تو اسے اس پر گولی کرنا ضروری ہے کہ
استحباب سے بچ کر قری ختم ہو جانے کی وجہ سے ایسا
ہو۔ باب تری تم نہ بٹنے تو نیا پانی لینا ضروری ہے
بجیسے ایک ہی عضو کے کسی حصے میں قری ختم ہو جانے
قریبی حکم ہے ۱۱۔ لیکن یہاں تو صرف ایک نگی وصف
ہے جو ایک عضو کی تعلیم کے لئے ضرب نے یا نقد کو
عن کیا تو جب تک ہاتھ تینوں اعضا — چرسے اور کل پیرا
میں کسی ایک پر نگاہ نہ پڑے گا۔ پھر غنایہ کی عبارت
ذیہاں تک کہ اس کا مس ایسی قری سے ہو جو مستعمل
نہ ہوئی پر علامہ سعدی افندی کی یہ تحریر میں ہے وہ بھی
میں کہتا ہوں جو مستعمل نہ ہوئی فی حقیقت استعمال میں آئی

اقول مضافان ثلثہ بلیۃ تنفذ
بالمد قاراد واستحفاظها کیل یحتاج
الی ما جدید قال فی الفتا اما ما روی
انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخذ لافیتہ
ما وجد یدافی جب حملہ علی انہ لغشاء
البیۃ قبل الاستیحاب واذا انعمت البیۃ
لو یکن بد من الاخذ کما لو انعمت فی
بعض عضوا واحد اما حدیث مدیس
الاصح حکم الکسبۃ الفریۃ المیسر
لتطہیر عضوا واحد فلا یزول ما دامت الید
علی احدی الاعضاء الثلاثة اثنی الوجہ
والذ راغین ثم رأیت العلامة سعدی
افندی قال علی قول العناية حق یہمیر
ما صحی بطل لہم یصور مستعملا ما نصہ
اقول حقیقتہ وان لہم یصور مستعملا حکما
فی عضوا واحد فلا یخالف ما ساقی بعد اسطر

لہ علیہ

لہ فتح القدیر
لہ شیعہ طبع مع فتح القدیر

طبع ذریعہ رضویہ سکھر
۲۵/۱
۲۹/۱

ای مما یفید عن استعمال السماء فی
عصو واحد۔

اقول هذا مع ما فهمته و الله
لحمدا وقد انقطع به نزاع طال
فره الامام العلامة الزیلعی وواقعه
المحقق علی الاطلاق وبعدهما ابن امیر
المؤمنین کا یہید لانه لا بد من الواجب
والمد فان كان مستعملا بالوصف الاول
فكذا بانث فی فلا یفید تاخیرا اذ یل
قال الامام فقیه النفس
الاستیعاب فی مع السماء
سنة وصوره ذلک ان یضم صوب

اگرچہ ایک عضو میں عمل مستعمل نہ ہو تو اس کے برخلاف
نہیں چرندہ سطر بعد آ رہا ہے۔ یعنی وہ جس سے ایک
عضو میں پانی کے استعمال نہ ہونے کا اخادہ ہوتا ہے۔
اقول؛ بعینہ میں میں نے بھی سمجھا۔ و نہ

الحمد۔ اس سے ایک قول نزاع کا خاتمہ ہو گیا جسے
امام ملازم زلیعی نے رد کیا اور محقق علی الاطلاق نے ان
کی مرافعت کی اور ابن امیر الحاج نے ان دونوں مضامین
کی پیروی فرمائی کہ اس طریقہ سے کوئی فائدہ نہیں
اس لیے کہ رکعت اور پھیلا نا ضروری ہے تو اگر پہلی
بار رکعت سے ہی تری مستعمل ہو گئی تو دوسری بار سے
بھی ایسا ہی ہو گا پھر اسے مؤخر کرنا ہے فائدہ ہے۔
حکامہ فقیہ النفس نے فرمایا: سر کے مسح میں سیدھا پ
سب سے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں

عنه وهو قول العناية مروی المصنف
فی الجرد عن التعمیفة مرفعی الله
تعالی عنه انه اذا مسح ثلث ابداء واحدا کانت
مستوفیة فانت قبل قد صبرنا السبل
مستعملا بالمرج الاولی فکیف یست امراره
ثانیا و ثلث اجیب به نه یاخذ حکم الاستعمال
لاقامة فرض الحولا لاقامة السنة لانها تتم للفرق
الا تری ان الاستیعاب یست بمسما
واحد ام لا منه غفر له (مر)

غایہ کی جرات یہ ہے احسن نے مجبور ہیں
امام الخلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے،
کہ جب ایک ہی پانی سے تین بار مسح کرے تو مستوفی
ہو گا اگر اعتراض ہو کہ تری تو پہلی بار میں مستعمل ہو گئی پھر
دوسری تیسری بار اسے مگر ان کی کسے سنوں ہو گا؟
اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ کوئی دوسرا فرض
کھنکے کے لیے وہ مستعمل کا حکم رکھتی ہے سنت کی ادائیگی
کے لیے نہیں۔ دیکھئے کہ الاستیعاب ایک ہی پانی سے
مستوفی ہے (مر ۱۲ منہ غفر له) (ت)

یہ علی مقدس اسد و کفیه علی
خود یہ ویند ہما ان قفاه فی جوترو
اشاس بعضہم الی طریق آخر احسن
عن استعمال الماء المستعمل الا ان
ذلك لا یمکن الا بکلفة و مشقة فیجوز
الاول ولا یصیر الماء مستعملاً منسوبة
اقامة السنة الا ان ککل ذلك مبنیاً
علی اخذ الاستعمال ببعض الحکم و انما
المس و الحقیقی ای یصیر ماصحاً بطل
طری لحدید هب بالمسح و لم یستقله
الاستعمال و العلیل بالحق عند ذی
الجلال

ہاتھوں کی انگلیاں سر کے اگلے حصہ پر، اور دونوں
ہتھیلیاں کدوٹوں پر رکھے اور دونوں کو گدی تکس
کھینچنے کے لئے توجا ترسے۔ اور بعض حضرات نے ایک
طریقہ کی طرف اشارہ کیا ہے تاکہ مستقل پانی کے ہتھیاں
سے بچاؤ جو بزرگوار رحمت و شفقت کے بغیر ممکن نہیں تو یہاں
طریقہ بھی جائز ہے اور ادا کرنے سنت کی ضرورت کے
باعث پانی مستقل نہ ہوگا اٹھ۔ اس لیے کہ ان سب
کی حیاد اس پر ہے کہ استعمال کو علی کے معنی میں لیا
ہے حالانکہ مراد حقیقی ہے۔ یعنی اس کا مسح ایسی
تازہ تری سے ہر جرم سے نہ ختم ہوئی نہ استعمال
سے کم ہوئی۔ اور حق کا علم رب ذوالجلال کے
ہاں ہے۔ (ت)

دوسرا مسئلہ کہ ایک ہی جگہ پر دونوں سر میں ہوا یا ایک جگہ سے ایک شخص کا چند بار خواہ
ایک بعد دیگرے ایک جماعت کا تیمم کرنا سب روا ہے اس کی تعلیل میں فرمایا کہ یہ جی تو ایسی ہے جیسے ایک شخص
شخص کے وضو کے بعد دوسرے میں بچا ہوا پانی کدو بارہ خواہ دوسرے کو اس سے وضو جائز ہے استعمال تو اس کا
ہر اور ہاتھ میں آئی۔ یہ تقریر علامہ برجدی و فاضل عبد العظیم رحمہما نے بطور تنزیل ذکر فرمائی کہ مٹی مستقل نہیں ہوتی
اور بالقرض ہو بھی تو وہ ہوگی جو اعضا کو لگے کہ بھڑی نہ جس پر ضرب کی، شرعاً لغایہ میں ہے۔

(عن کمال حدیث) متعلق بضررتین لا یقال
فیم یذل لکلام علی ان الضررتین تکنان
عن موضع واحد مع امت التراب
یصیر مستعملاً بالضررة الا ان لا یقول
لوسلم ذلك فالتراب المستعمل هو الذي
یستتر من الوجه والیدین لا الذي وضع

(ہر پاؤ پر) اس کا قلیق ضرورتیں ہے۔ یہ
احتراسی ذکی جلتے رتبہ تو کلام اس پر دلی ہوگا کہ
وہ دونوں میں ایک ہی جگہ ہوں یا دو دیکر پہلی ضرب سے
مٹی مستقل ہو جائے گی۔ اس لیے کہ اس کے جواب
میں ہم یہ کہیں گے کہ اگر اسے تسلیم کیا جائے تو
مستقل مٹی وہ ہوگی جو چہرے اور ہاتھوں سے چٹھے۔

الید علیہ صرح یہ صاحب الخلاصۃ۔
وہ نہیں جس پر ہاتھ رکھا گیا۔ صاحب خلاصہ نے اس کی
تصریح فرمائی ہے۔ (د ت)

بیمبر اسی طرح حاشیہ دریں ہے،
ونقطہ فی العجوب قلت کون التراب مستعلا
غیر مسلم و لکن مسلمو ما لقراب المستعمل
ظاہر ہے کہ یہ کلمہ عمل اشتہاد نہیں بلکہ حد و محیط دہانے کی جہاد میں ترقی و تکرر سے دلیل دوم میں گزریں
بلکہ اظہار منزل ہیں۔

(۱) خلاصہ ہی کی جہاد جامع الروای میں ل اور بکاتے ضرب شمس دیگر ضرب دیگر سے تصریح کی کہ
لو ضرب علی طاهر لوجه ثم علیہ للیسید
اجزأ لان المستعمل هو التراب المستعمل
فی الوجه و الید کہا فی الخلاصۃ
اگر کسی طاهر پر چہرے کے لیے پھر اسی پر ہاتھ کے لیے
ضرب لگائی تو کافی ہے اس لیے کہ مستعمل وہی ہے
چہرے اور ہاتھ میں استعمال ہوئی۔ جیسا کہ
خلاصہ میں ہے۔ (د ت)

اسی کے مثل برائید و مراقی الفلاح میں ہے اول نے فرمایا،
التیتم بموضع تیتم بہ آخری جہوز لانہ لم
یوفم مستعمل الاولی۔
ایسی جگہ سے تیتم جائز ہے جہاں سے کوئی اور تیتم کر چکا
ہو اس لیے کہ اس نے پہلا کی استعمال کی ہوئی تھی
نہ اٹھائی۔ (د ت)

اور ثانی نے،

لعدم ہیرو رہ مستعملا لان التیتم
بما فی الید

۴۱/۱	مطبوعہ فکشر لکھنؤ	فصل فی التیم	۱	۱	۱
۲۶	مطبوعہ در سعادۃ مصر	باب التیم	۱	۱	۱
۶۹/۱	مکتبہ اسامیہ گندھارا پشاور	۱	۱	۱	۱
۱۶/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	الحاشیہ فی التیم	۱	۱	۱
۶۹	مطبوعہ الاندلسیہ مصر	باب التیم	۱	۱	۱

(۲) اور محیط و بحر کے مثل شائی میں نہر سے ہے کہ

لہو یحمر مستعملاً اذا التمیم انما يتأدى مستعمل نہ ہوئی اس لیے کہ تیمم اس سے ادا ہوتا ہے
بما الترتیب بیدہ لا بما تفضل۔ جو ہاتھ میں لگی ہوئی ہو، اس سے نہیں جو پچی ہوئی ہے۔ (متن)

(۳) اور ہاتھ کے مثل علیہ اور اسی طرح شلیبہ میں دلو الجیہ سے ہے کہ

التراب المستعمل ما الترتیب بید التمیم مستعمل ہی وہ ہے جو پچھے تیمم کرنے والے کے ہاتھ میں
الاولیٰ لا ما بقی علی الارض لیس لگی ہوئے نہیں جو زمین پر پچے رہی۔ (متن)

انہ کے لفظ میں،

جانہ لام التراب لا یمیز مستعملاً لان جائز ہے اس لیے کہ مٹی مستعمل نہیں ہوتی کیوں کہ
المستعمل ما الترتیب بید یہ وہو کفضل مستعمل تو وہ ہے جو ہاتھوں میں لگی ہو اور یہ اس

عنه تبعه فيه واذا كان على حجر املس فيجوز بالاولى ولو دكنت عليه اقبول انما يزید الامس بائیس فيه ما یلتزم بالید ولا یوجب ذلك لولیته بالحوار فان المصروب علیه الید اذ من سواد فی الحکمر اس ضا کانت او حجارا انفصالی شئ منها لانه لا یوجب تفاوتهما فی هذا وان تفاوتتا فی امت شیئا من اجزائهما مستعمل وهو المستتر بالید لا من اجزائه ۱۲ منه غفر له (مر)

اس میں پوری جہالت یہ ہے، اور جب پچھے پتھر پر ہو تو بدرجہ اولیٰ جائز ہے اس پر میں نے یہ لکھا اقول پچھے پتھر میں یہ بات برہمی ہوئی ہے کہ اس میں ایسی کوئی چیز نہیں جو ہاتھ میں چپکے۔ یہ بات اس کے بدرجہ اولیٰ جواز کی موجب نہیں۔ اس لیے کہ جس پر ہاتھ مارا جائے اس وقت وہ فوہ ہی کا حکم کیساں ہے زمین پر یا پتھر۔ زمین سے کچھ جدا ہونا اور پتھر سے کچھ جدا ہونا اس حکم میں ان دونوں کا تفاوت لازم نہیں آتا اگرچہ دونوں کا اس امر میں تفاوت ہے کہ زمین کے اجسزا سے کچھ استعمال میں آتا ہے اور یہ وہ ہے جو ہاتھ سے چپک گیا اور پتھر کے اجزا سے کچھ استعمال میں نہیں آتا ۱۲ من غفر له (متن)

ما فی الاشارة۔

پانی کی طرح ہے جو برتن میں پکے رہا۔ (د)

(۴) علامہ ابراہیم علی نے دیکھا کرتی کا بائیں میں گنا یا چہرہ و دست پر مس کیا جانا موجب استعمال نہیں ہو سکتا جیسے پانی کو جب تک بعد استعمال منہ سے انفصال نہ ہو سکتا نہ ہو گا نہ اقدار انفصال زائد کی کہ

جان لانه لم یصلر مستصلا انما المستعمل جائز ہے اس لیے کہ مٹی مستعمل نہ ہوتی۔ مستعمل تو وہ ہے
ما یفصل عن العضو بعد المسح قیاسا علی جو مٹی کے بعد منہ سے جدا ہو، یہ پانی پر قیاس کرتے
الماء۔
شامی میں اسے نقل کر کے مقرر رکھا۔

اقول میں ہے وہ جسے فاضلین برہنہ دی وہ مٹی نے تنزل میں لیا اور یہی ہے وہ جسے امام قوام الدین کا کہ
امام بدر الدین عینی نے صراحت فرمایا کہ مذہب حنفی میں اس سے تکریم جائز ہے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت
سے بالکل ان جہات کا ترویج یوں آیا

والشامل لا یخفى علیه الفرق اذا محض اور شامل کرنے والا نگاہ غور کرے تو اس پر فرق حنفی
النظر انت شاء الله تعالى۔
ذریعے کا اگر اللہ نے چاہا۔ (د)

رہا کشف مشہد وہ بجز اللہ تعالیٰ امام حق علی الانطلاق و خاتمة الحقیقین علامہ زین بن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے
برہ اس فرمایا انہی جہات کو نقل کر کے اولاً فرمایا ان سے سمجھا جاتا ہے کہ مٹی کا مستعمل ہونا بھی ایک صفت رکھتا ہے
جس سے روشنی کہ اس کا مستعمل ہونا غایت خفا میں ہے پھر اس صفت کی تعیین فرمائی کہ جس ضرب سے ایک عضو
پر مس کیا اس سے دوسرے پر نہیں کر سکتا اور صاف فرمایا لا خیر۔ لیکن خیر (ذکر دوسری ضرب سے۔ ت)
بس صرف یہی ایک صورت ہے اور اصل کوئی شکل نہیں جس میں مٹی پر حکم استعمال طاری ہو یہ ہر اہل اسی قراب محلی کا
حکم ہے کہ حقیقی بیان قطعاً ساقط النظر بلکہ مستنون الازالہ ہے قرابت برائے مستعمل فی الوجه والیہ
(چہرہ و ہاتھ میں استعمال مشہد مٹی۔ ت) یا مستعمل الاول (پچھلے استعمال مشہد مٹی۔ ت) یا
عالی الیہ (ہاتھ میں استعمال مشہد۔ ت) درکار کر قراب محلی کے صاف محتمل ہیں حال الخوق بیدہ (جو اس
کے ہاتھ سے چپک جائے۔ ت) سے بھی یہی مراد ہے یعنی وہ وصفت تطہیر کہ کفین نے مس اس ارض بالیہ سے حاصل کیا۔
اقول ادلا یہ خود جہات محیط و مجرد نہرو غیر جم سے روشنی کہ انہوں نے صبر فرمایا کہ تم اس سے

اذا ہوتا ہے جو ہاتھ میں لگے یہ جھرمچ نہیں ہو سکتا مگر تراب کی میں کہ حقیقی کا ہاتھ میں نہا ہوا قطعاً ضرور نہیں خصوصاً نہر کا اُس کے بعد فرمانا کہ چپکے پتھر پر ہو تو بالادہ کی ہاتھ نہا کر متناقض ہو جائے گا۔ وہاں جس جی کا کون سا اذہر ہاتھ میں لگے گا۔

ثانیاً ایک صاف بات ہے مستعمل نہ ہو گا مگر مطلق کہ جب یہ دوسرے سے رنج نہا سکتا ہے حکم کرتا ہے وہ اس سے منتقل ہو کر اس میں آجاتی ہے لہذا وہ یا نہ تعلیم کے قابل نہیں رہتا اور جو مطلق ہے۔ قوت تعلیم اس کا وجود لازم کہ مطلق مفید طہارت ہے نہ کہ بعد از قیام معدوم میں وقت میں وہ ضرور اہم تراب حقیقی کا وجود ضرور نہیں تو ثابت ہو گا کہ قیام معدوم میں تراب حقیقی مطلق نہیں اور جب مطلق ہی نہیں ہو سکتی وہ هو المطلوب (اور یہی مطلب ہے۔) تینا اگر کہ قیام غیر معدوم میں تو تراب حقیقی ہی مطلق ہے چاہے وہاں مستعمل ہو جائے۔

اقول ہم نے یہ کہا تھا کہ مستعمل ہو جانے والے کا مطلق ہونا ضرور نہ ہو کہ مطلق کا مستعمل ہونا لازم یہ کوئی عمل جسے گزرتا ہے قیام معدوم ہی میں تھے اُس میں ہم نے لکھا کہ تراب حقیقی ہرگز مراد نہیں بالجملہ ان کلمات کا۔

اولاً نفیس و صبیح و صریح و ریحی محل قیامی ہے کہ مراد تراب حکی ہے۔

ثانیاً ممکن کلام تنزل پر مبنی جو جس طرح فاضلین برجندی و روی نے واضح کیا۔

ثالثاً ممکن کہ استعمال سے مراد استعمال حقیقی ہو جیسا علامہ سعدی افندی نے عبارات اولی میں افادہ فرمایا یعنی ضرب کے جنس ارض مستعمل نہ ہونے پر استدلال مسترد ہے وہ نفی لازم سے ادا فرمایا گیا کہ استعمال حکی کو استعمال حقیقی لازم تو فرماتے ہیں کہ یہ کہ مگر مستعمل ہو مالا کہ حقیقتہً مستعمل نہیں حقیقتہً استعمال تراب حکی کا ہے جو باتوں میں لگے۔

سابعاً کم از کم یہ عبارات مورد احتمال ہیں اور وہ فصوص کہ ہم نے ذکر کیے صریح تو انہیں پر قبول لازم۔

خامساً یہ دلیل کہ تقریر میں ہیں جو مذہب منتقل نہیں اور وہ فصوص خاص مسائل کے احکام ہیں خصوصاً وہ بھی اس طرح کہ مذہب حنفی میں ہی حکم استعمال نہیں پاتی اس میں خلافت امام شافعی کو ہے تو مجاہد تعسالی آقاب کی طرح روشن ہو کر جنس ارض قیام سے اصلاً مستعمل نہیں ہو تو ذہن جس پر ضرب کی زد کہ اعضا پر مس کی گئی۔

اسی طرح تحقیق ہوئی چاہئے اور خدا سے پاک ہی مانگے

توفیق ہے۔ اس تحقیق سے یہ بھی عیاں ہو گیا کہ

کہ مٹی سے مطلقاً استعمال کی نفی میں علامہ طحاوی

درستی پر ہیں۔ اسی پر علامہ شامی نے یہ لکھا ہے کہ مستعمل

وہ مٹی ہے جو مس کے بعد ضرور سے جدا ہو، طہر نہ ہو۔

هكذا ينبغي التحقيق والله سبحانه وتعالى
التوفيق وبه ظهروا انت المصواب مع العلة
ط في نفى الاستعمال عن التراب على الإطلاق
والله وليد من العلامة ش حديث قال
انما المستعمل ما ينضمحل عن العضو بعد ان يحل محل الغنية

ونحوہ ماقد مناء عن النهر وهو المذكور
 فی الحلیۃ فاقہم اھ اشاریہ کھادتہ
 کما نبہ علیہ فی خطبتہ الی الرد علی
 السید طغیر سدید بل یجب امر جاج
 ما فی الحلیۃ والغنیۃ والنہر الخ
 ما یوافق ما ذکر السید لانتہ المنہوص
 علیہ فی المذہب واللہ سبحانہ و
 تعالیٰ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علی
 سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ
 وابشہ وحزبہ وبارک وسلم آمین
 والحمد للہ رب العالمین۔

(رسالہ غنیۃ الجید السدید ختم ہوا)

اسی کے ہم معنی وہ بھی ہے جو ترے ہم نے پہلے ذکر کیا
 اور یہی علیہ میں بھی مذکور ہے، فاقہم۔ تو کھنا چاہئے
 اھ۔ اس کلام سے حسب عادت انہوں نے۔
 جیسا کہ اپنے خطبہ میں تنبیہ کی ہے۔ سید طحاوی کہ
 مذکور کی طرف اشارہ کیا ہے مگر یہ تردید صحیح نہیں بلکہ لازم
 ہے کہ علیہ، غنیۃ اور نہر کی جہازتوں کی وہ تاویل کی جائے
 جو بیانی سید طحاوی کے موافق ہو اس لیے کہ مذہب
 میں وہی منصوص ہے۔ اور خدا کے پاک و برتر ثواب
 جانتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ رحمت فرمائے ہمارے
 آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل، اصحاب، قرندہ اور
 گروہ پر اور برکت و سلامتی بھی۔ اور ساری خوبیاں
 سارے جہانوں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)